

Eugen Drewermann

Gestalten des Bösen

Der Teufel – ein theologisches Relikt

Im Gespräch mit Jörg-Dieter Kogel

HERDER The logo for Herder's 450th anniversary, featuring a stylized '4' and '5' intertwined.

FREIBURG · BASEL · WIEN



MIX
Papier aus verantwortungsvollen Quellen
FSC® C083411

© Verlag Herder GmbH, Freiburg im Breisgau 2018
Alle Rechte vorbehalten
www.herder.de

Wenn nicht anders angegeben, so sind die Bibeltexte entnommen aus:

*Die Bibel. Die Heilige Schrift
Des Alten und Neuen Bundes.
Vollständige deutsche Ausgabe
© Verlag Herder, Freiburg im Breisgau 2005*



Umschlaggestaltung: wunderlichundweigand
Umschlagmotiv: Pacher, Michael: Sankt Augustinus und der Teufel,
1471/75, Öl auf Holz, Bayerische Staatsgemäldesammlung,
Alte Pinakothek, München
Satz: de-te-pe, Aalen
Herstellung: CPI books GmbH, Leck

Printed in Germany

ISBN Print 978-3-451-38402-8
ISBN E-Book 978-3-451-81557-7

Inhalt

Vorwort	9
I. Gewalt, Leid und »das Böse«	10
1. Geschichte und Gewalt – Annäherungen an das Böse	10
2. Die Ambivalenz der Natur und die verunendlichte Angst	14
3. Leid, das Leiden schafft	20
4. Der Begriff des Bösen	22
II. Woher kommt der Teufel?	25
1. Die Gestalt des Teufels als negative Seite der Natur	25
2. Der persische Dualismus: Ahriman und Ahura Mazda	34
3. Vom Wahn, das Böse auszurotten	39
4. Der Teufel in der Bibel und sein mythischer Hintergrund	41
<i>Das Buch Job</i>	44
5. Die Götter von einst als die Teufel von heute	47
6. Der Teufel als Teil unserer Triebwelt	48
<i>Rausch und Orgasmus: Dionysos, Aphrodite, Ares und Pan</i>	48
<i>Hochmut und Stolz in Babylon und Griechenland: Kingu und Prometheus</i>	51
7. Der Mensch als Umgestalter der Natur – am Anfang war das Feuer	54
8. Der Teufel im Koran	56
9. Die Welt als Gottes unwürdig zerstören	59

10. Gott und die Übel der Welt – die Frage der Theodizee	60
11. Gesetzlichkeit und Strafe gegen Verstehen und Vergeben	65
III. Der Teufel und seine Geschichte	67
1. Psychoanalytische Erklärungsversuche	67
<i>Unterdrückung und Abspaltung natürlicher Triebbedürfnisse</i>	67
<i>Heilung durch Zuwendung</i>	71
2. Ein Beispiel kirchlich bedingter Teufelei: Der Spuk im Kloster von Loudun	74
3. Vom Ursprung der Kultur	76
4. Der Teufel und die Triebangst – der <i>Hexenhammer</i>	82
5. Der Pakt mit dem Teufel	89
6. Das kirchliche Dogma und seine Wirkung	90
7. Denunziation und Folter – die Hexenjagd in Salem	94
8. Eine Selbstkorrektur: Friedrich von Spee	98
9. Besessenheit und Exorzismus	103
10. Das Unheimliche in der Dichtung	105
11. Gefangen in der Angst	107
<i>Zwangsneurotische Prozesse</i>	109
<i>Schizoid-paranoische Prozesse</i>	112
<i>Depressive Prozesse</i>	115
12. Dostojewskis »Großinquisitor« und <i>Schuld und Sühne</i>	117
<i>Teufelische Gedanken: Die Versuchung Jesu</i>	119
<i>Eine Kindheitserinnerung</i>	126
<i>Vom Ringstrom der Psyche</i>	128

IV. Die Botschaft der Befreiung	130
1. Von einem christlichen Umgang mit dem »Teufel«: das Böse überleben	130
2. Das Buch <i>Tobit</i> : Von Dämonie und Heilung in der Liebe und von der Zwiespältigkeit des Moralisch-Gesetzlichen	132
3. Das Böse als ein Rest der Aggression in der Evolution	138
<i>Selektion und Artenvielfalt</i>	141
<i>Gruppenbildung und Aggression:</i>	
<i>Opferbereitschaft und Krieg</i>	146
4. Das Böse als Verwaltungsakt	151
5. Jesus – der Skandal der Güte jenseits des Gesetzes	155
6. Militärische Umerziehung in die Parallelwelt von Zerstörung und Gehorsam	158
7. Die fatale Spaltung in Gut und Böse – das Gefängnisexperiment	162
8. Versöhnung statt Feindbilder – Russland zum Beispiel	164
9. Die jahwistische Urgeschichte: der biblische Mythos von der Herkunft des Bösen	167
<i>Die Sündenfallerzählung – ein Wesensbild, kein historischer Bericht</i>	168
Die Erkenntnis von Gut und Böse als Existenzbestimmung vor Gott 171 · Das einzige Verbot, das Gott erlassen musste 173 · Die Schlange – ein Symbol des Nichtseins 174 · Wie Gott sein wollen – die Tragödie der Gottesferne 177 · Die List der Versuchung und die Dynamik der Angst 179 · Die Entdeckung der Nacktheit 183 · Das Missverständnis der »Erbsünde« 185 · Zwei dogmatische Fehler: die Schlange als Teufel und Maria als Erlöserin 187 · Sünde ist nicht Stolz und Ungehorsam 188	

<i>Die Erzählung von Kain und Abel</i>	190
Die Zweideutigkeit des Opfers 190 · Rechtfertigung der Existenz durch die Vorleistung und die tödliche Konkurrenz 191 · Der verderbliche Zuspruch der Moral: Beherrsche dich 194 · Erlösung für den Mörder Kain 197	
<i>Der Turmbau zu Babel und die Verwirrung der Sprache</i>	197
10. Das Grundproblem: die Kontingenz der Existenz	202
11. Die Drohung mit der Hölle – es gibt sie nicht <i>Judas zum Beispiel</i>	203 204
12. Der Himmel – ein Reifen in Liebe unter Gottes Augen	210
Bücher im Hintergrund des Gesprächs	214
Abbildungsverzeichnis	224

Vorwort

Dieses Buch ist die verschriftlichte Fassung eines Gesprächs, das Jörg-Dieter Kogel und ich Ende Januar 2018 in Bremen geführt haben. Wir kennen uns seit vielen Jahren aus der fast schon legendären *Redefreiheit*, einer dreistündigen Sendung im Nordwestradio, die zwischen 2008 und 2015 alle vier Wochen von Herrn Kogel als Programmleiter eingerichtet und moderiert wurde, um Menschen mit ihren Fragen anzusprechen und zu Wort kommen zu lassen. Das gleiche Konzept liegt auch diesem Gespräch zugrunde, indem Herr Kogel die Anliegen aufgreift, einfügt, weiterdenkt und zum Problem stellt, die er, ganz wie ich auch, als Hindernisse auf dem Weg zu Gott und zu sich selbst bei vielen herausgespürt hat. Aus einem Gespräch über das Böse und die Vielfalt seiner Vorstellungen und Erscheinungsformen wird so ein Nachsinnen über Angst und Aggression, Verzweiflung und Glauben, Ausgesetztheit und Negiertheit, Kontingenz und Suche nach Berechtigung im Dasein, über Biologie, Sozialpsychologie und Psychoanalyse, über die theologische Lehre von Erbsünde und Erlösung, über die kirchliche Drohung mit der Hölle und die christliche Hoffnung auf den Himmel. Wir haben dieses Gespräch – in Schrägdruck die Stimme von Herrn Kogel, in normaler Type die Versuche einer Antwort – möglichst in Abfolge und Stilform bis in den Satzbau hinein beibehalten, in der Erwartung, den Leser auf diese Weise unmittelbar ansprechen und begleiten zu können. Dass da, wo Angst wohnt, das Vertrauen wächst, bis dass kein »Teufel« ist und Gott allein in unsere Seele Einzug hält, ist Ziel und Sinn dieses Gesprächs.

I. Gewalt, Leid und »das Böse«

1. Geschichte und Gewalt – Annäherungen an das Böse

Gewaltorgien des Menschengeschlechts sind so alt wie das Menschengeschlecht selbst. Wenn eines verlässlich ist, seit es Menschen auf der Welt gibt, dann sind es Mord und Totschlag sowie ein rücksichtsloser Umgang mit der Natur durch die Menschen. Es wird gemordet, gefoltert, unterdrückt, geraubt und gequält. Über die Jahrhunderte ist die Barbarei perfektioniert worden. Anders gesagt: Das Böse im Menschen scheint für unsere Gattung konstitutionell zu sein. Ebenfalls zu allen Zeiten haben sich die Menschen grundlegend gefragt, woher das Böse kommt. Wer davon redet, denkt meist auch gleich an eine dunkle Macht. Die Neigung zur Personalisierung ist stark ausgeprägt. Für das Böse gibt es eine Figur: den Teufel. Eine Umfrage ergab kürzlich, dass in Deutschland ein Drittel der befragten Menschen an den leidenschaftlichen Teufel als Verkörperung des Bösen glaubt. Die Vorstellung vom Satan ist bekanntlich nach wie vor Bestandteil der offiziellen Lehre der römisch-katholischen Kirche, doch nicht nur Katholiken, sondern auch viele andere Christen und auch Anhänger des Islams glauben an seine Existenz. In den rauchenden Trümmern des in sich zusammenbrechenden World Trade Centers – 9/11 – soll sich sogar die Fratze des Teufels gezeigt haben, einige glaubten, Osama bin Laden gesehen zu haben. Die Kette terroristischer Anschläge, insbesondere solcher, die im Namen Allahs oder des Korans begangen werden, ist seither nicht abgerissen. Man kann sich sicher sein, dass, wer heute fragt, was »das Böse« oder wer »die Bösen« seien, zur Antwort bekommt: der Islamische Staat und die islamistischen Terroristen.

Was Sie da malen, ist erschreckende und eindrucksvolle Wirklichkeit für jeden Zeitungsleser und Fernsehzuschauer. Wenn wir vom Bösen sprechen, meinen wir eine übermenschliche Macht, die wir im Teufel gegenwärtig finden, eine Gestalt, die fähig ist, uns Menschen gegen den eigenen Willen zu äußerster Destruktion zu treiben, die besten Absichten in ihr Gegenteil zu verkehren, etwas Unheimliches, nicht Durchschaubares, Unbeherrschbares, im Letzten ein Gegenwille zu allem, was mit dem Leben, mit dem Dasein, mit der Schöpfung gemeint sein sollte, ein Wesen, das nur auf die Verneinung und die Destruktion sinnt und die Menschen zu Instrumenten dieses Planes macht. Wer in dieser Art vom Teufel spricht, vertritt insgesamt die Kapitulation, das Phänomen des Bösen zu begreifen. Das Böse entzieht sich in seiner personalisierten Gestalt der Fassbarkeit. Es ist überwältigend, rasend, ungebärdig, anfallähnlich, im Menschen wirksam und trotzdem jenseits dessen, was Menschen sind und sein sollten.

Entscheidend bleibt, dass wir mit dem Begriff des Bösen zunächst etwas Moralisches meinen, sonst würden wir es sicher nicht einem Willen zuschreiben, der personifiziert im Teufel vorgestellt wird. Es liegt darin moralisch eine fast exorzistische Abwehrhaltung: Wir dürfen uns darauf nicht einlassen. Wir müssen uns dagegen wehren, ohne freilich so recht zu wissen, wie wir das tun könnten. Dem Teufel abzuschwören, ist für einen Christen sogar im Taufversprechen schon des kleinen Kindes stellvertretend durch die Paten Pflicht: Widersagt ihr dem Teufel mit all seinem Gepränge? Die gleiche Frage wird später bei der Firmung des Kindes mit etwa 13 Jahren ein zweites Mal wiederholt. Wer vom Teufel redet, braucht eine quasi magische, apotropäische Form, ihn von sich selber fernzuhalten. Aber dann entdecken wir das Dämonische, das in uns selber steckt, ohne dass wir verstünden, wieso. Der IS etwa gilt uns als das Böse schlechthin. Osama bin Laden verkörpert den Satan. Wir könnten die Liste solcher Inkarnationen des Bösen endlos

fortsetzen. Milošević auf dem Balkan war ein zweiter Hitler, Saddam Hussein der Wahnsinnige in Bagdad, auch er ein zweiter Hitler; und *der* muss politisch korrekt als die Verkörperung des Bösen an sich betrachtet werden, als eine Heimsuchung der Deutschen, die wie ein Meteorit vom Himmel gefallen ist.

Wenn wir so sprechen, reden wir von etwas Absolutem, das eigentlich keine Vor- und keine Nachgeschichte hat, das uns beherrscht, ohne dass wir damit einen anderen als abwehrenden oder selbstzerstörerischen Kontakt aufnehmen könnten. Vielleicht ist in diesem Zusammenhang kein Satz verräterischer als die Bemerkung des sogenannten Friedensnobelpreisträgers Barack Obama im Jahr 2013: Diese – damit meinte er den islamistischen Terrorismus – verstehen nur die Sprache der Gewalt. Wenn es so steht, ist nicht nur die Begreifbarkeit dessen, was da geschieht, nicht länger mehr gegeben, es erlischt bereits der Versuch, im Gespräch den Standpunkt des anderen in irgendeiner Weise sich zugänglich zu machen. Es wäre eine unsinnige Mühewaltung, mit dem anderen, den man für das Böse oder den Bösen hält, sich noch weiter auseinanderzusetzen. Er ist identifiziert als die Verkörperung des absolut Schlechten, und deshalb muss er abgeschafft werden. »Die sprechen nur die Sprache der Gewalt« bedeutet: Wir müssen sie töten – alle. Egal wie wir sie numerisch einteilen, wie wir sie identifizieren als Träger des Bösen – wir müssen sie ausrotten. Es ist so viel, wie wenn unser Immunsystem im Körper einen bestimmten Virustyp als lebensgefährlichen Gegner erkannt hat und nicht ruhen darf, bis es das letzte Virus ausgeschaltet hat. Das Immunsystem merkt sich die Oberfläche des Virus, damit, wenn es je wiederkommt, schneller reagiert werden kann; ganz analog jetzt auch im politischen Raum: Das Programm der Ausschaltung des Lebensfeindlichen, des möglicherweise Tödlichen hat einen Kampf auf Leben und Tod zur Folge, bei dem das Bedrohliche bis zum letzten Rest annihiliert, füsiliert, beseitigt werden muss.

Das sind Begriffe aus der Immunbiologie und Physik ...

Das Entsetzliche ist: Wir haben es bei diesem Denken mit Menschen zu tun, nicht mit Viren. Wir befinden uns auch nicht im Ersten Weltkrieg, wo wir ab 1915 planquadratweise Franzosen und Briten ausrotten konnten mit Giftgas, wie wenn wir eine Schädlingsbekämpfung durchführen würden. Wir merken in all dem nicht, dass wir alleine dadurch, dass wir Menschen als die Verkörperung des Bösen ins Absolute dämonisieren, uns selber zu Teufeln machen. Wir halluzinieren uns eine Welt, die von allem Bösen befreit wäre, wenn es uns nur gelingen würde, die richtigen Macht- und Zerstörungsmittel zu platzieren. Wir sehen nicht, wie wir die Welt selber in eine Hölle verwandeln. Alles ruft unter solchen Umständen nach einem Ausweg, den wir aus lauter Angst, in gewissem Sinne auch aus lauter Hilflosigkeit und Ohnmacht, uns selber und dem vermeintlichen Gegner kaum noch zutrauen. Wir müssten die Angst überwinden durch Dialog. Wir müssten vor allem die Vorgeschichte, die Herkunft der Phänomene, die wir als böse identifizieren im moralischen Sinne, uns verdeutlichen: Was geschieht eigentlich in Ländern, deren Kultur im Neokolonialismus oder vor 160 Jahren im Kolonialzeitalter über Jahrzehnte, über Jahrhunderte verwüstet wurden, die zerstört wurden aus Wirtschaftsinteressen, in denen Demütigungen aller Art eine lange Tradition besaßen und in denen alle sittlichen und humanen Werte wie Freiheit, Fortschritt, Menschlichkeit und Wissen bis zur Lüge pervertiert wurden? Darüber nachzudenken würde unsere Absolutsetzungen infrage stellen, es würde unsere Maßnahmen des sogenannten Antiterrorkrieges selber diskreditieren. Es wäre der einzige Weg, von der blutigen Gewalt, von der Sie sprechen, endlich loszukommen.

Man kann die menschliche Geschichte als eine Orgie nicht endender Gewalt betrachten, ganz ohne Zweifel, aber umso

mehr stellt sich die Frage: Was passiert, wenn Menschen dahin kommen, Gewalt als letztes Mittel zur Lösung ihrer Konflikte zu begreifen, und was meinen wir, wenn wir den Teufel als Erklärung für ein derartiges Verhalten einsetzen, ohne entfernt auch nur erklären zu können, was denn der Teufel eigentlich sei. Wir dämonisieren die moralisch verurteilten oder rätselhaften Anteile im Menschlichen, wir verabsolutieren sie und geben uns damit das Recht, in die Methoden, die wir eigentlich anklagen, selber einzutreten; um das Böse auszuschalten, werden wir davon selber infiziert und drehen uns auf endlose Weise im (buchstäblich jetzt:) »Teufelskreis« – eine Blutmühle ohne Ende, in der wir uns weigern, zu verstehen, in der wir uns weigern, uns aufzuschließen für die Gründe und Hintergründe des Beklagenswerten, und in der wir uns außerstande zeigen, im Dialog mit dem vermeintlichen Gegner und einvernehmlich im eigenen Herzen eine Lösung vorzubereiten.

2. Die Ambivalenz der Natur und die verunendlichte Angst

Sie haben schon darauf hingewiesen: Das Böse ist weiß Gott keine Spezialität derer, die im Namen Allahs Terror, Angst und Schrecken verbreiten. Insbesondere die christliche Geschichte des Abendlandes ist ja reich an Beispielen auf diesem Gebiet. Reden wir also über die Spezies Mensch. Thomas Hobbes hat einmal gesagt: »Schlimmer als ein Wolf dem anderen ist der Mensch einem anderen Menschen.« Und ein Blick in die Vergangenheit und in die Gegenwart zeigt: Der Mensch ist der schlimmste aller Mörder geworden, und es hört nicht auf. Wir lassen uns von Wahnsinnigen regieren, maximale Mordkapazität als Sicherheit, mit Sophokles zu reden: »Nichts ist schauerlicher als der Mensch«, weil er buchstäblich zu allem fähig ist.

Das hat einen langen Hintergrund, der aber zunächst einmal nicht mit dem Teufel zu tun hat, sondern mit der Herkunft des Menschen selber und seiner schwierigen Beheimatung inmitten der Welt, die ihn hervorgebracht hat. Wir schauen uns um, und wir sehen in den Grundtatsachen der Evolution, des Lebens selber, einen Urwiderspruch. Abgesehen von den Archaeobakterien, die in den Tiefen der Ozeane an den Black Smokers ihre Energie gewinnen, ist alles Leben auf der Erde angewiesen auf die Sonnenenergie, die in der Fotosynthese der Pflanzen in biochemische Energie umgewandelt wird und dann gespeichert von den Tieren angeeignet werden kann. Wir Menschen leben in einer Mischwelt. Wir leben von Pflanzen, wir leben auch von Tieren, in jedem Falle von anderem Leben, das wir zerstören müssen, um eine kurze Zeit selber am Leben zu bleiben. Wann auch immer es eingetreten ist: Recht bald werden unsere Vorfahren vor zwei Millionen, drei Millionen Jahren gelernt haben, Werkzeuge herzustellen und sie für Jagd auf Kleintiere einzusetzen, viel später weitertragende Waffen oder Wurfgeschosse einzusetzen, um auch größeres Wild zu erlegen. Man erfand die Jagd zum Zwecke des Nahrungserwerbs, auf Lebewesen, die uns anschauen, als hätten sie menschliche Gefühle, die mit ihren Lauten signalisieren können, dass sie zweifellos zu Gefühlen wie wir selber imstande sind. Biologen können uns verraten, dass unsere eigenen Gefühle im limbischen System im Gehirn das Ergebnis von über zweihundert Millionen Jahren der Säugetiervolution in sich tragen, sodass wir über gewaltige Zeiträume der Geschichte des Lebens miteinander verbunden sind. Jeder versteht den Anblick und die Lautkundgabe seiner Katze und seines Hundes, und die umgekehrt auch, wenn wir reden. Die Tiere verstehen nicht Deutsch oder Chinesisch, aber wie wir fühlen, verstehen sie sehr gut. Es ist deswegen nicht möglich, Tiere einfach zu töten, ohne dass uns Skrupel anfechten, ohne dass wir nicht irgendwie wüssten, dass wir etwas tun, was wir nicht tun sollten, aber das wir doch

tun müssen, und das uns sogar Freude macht, wenn wir im Erfolgsfalle mit dem getöteten Tier Nahrung für uns selber oder für die ganze Sippe zur Verfügung stellen können. Die Paläontologen glauben, dass vor allem die Männer darauf spezialisiert waren, über lange Zeiträume und in Gruppen auf die Jagd zu gehen. Die Hauptform des Jagens richtet sich natürlich auf Raubtiere, die dem Menschen selber gefährlich sind, doch der Übergang ins spezifisch Menschliche liegt auf der Hand: Wenn Tiere miteinander kämpfen, haben sie in aller Regel bestimmte Signale, um ohne tödliche Verletzungen, ohne Vernichtungskämpfe gewisse Rangstufen abzumessen, ihre Reviere abzustecken und damit die soziale Organisation der Gruppe zum Ausdruck zu bringen. Bei uns Menschen funktionieren die Signale aufgrund ihrer Zweideutigkeit viel weniger effizient. An der Stelle hat Hobbes unbedingt recht: Ein Tier, wenn es einem anderen im Kommentkampf, zum Beispiel um den Zugang zu einem Weibchen zu erstreiten, unterlegen ist, wird vom Felde gehen, ohne dass seine Niederlage für es selber weitere Folgen hat. Bei uns Menschen ist das anders. Wir wissen, dass der Besiegte nachdenken wird, warum er schwächer war in dem Moment der Auseinandersetzung. Ihm wachsen nicht wie einem Hirsch naturgemäß weitere Enden des Geweihs. Er verfügt über Waffen, über Nachdenklichkeit, über Strategie; und all das kann er verbessern. Er ist bei seiner Niederlage unbedacht auf eine Lichtung gelockt worden, aber künftig kann er selber den Angriffspunkt wählen, er kann den Überraschungsvorteil kalkulieren, er kann die Organisation der Auseinandersetzung mitbestimmen. Eines steht fest: Der andere, wenn er unterlegen ist, wird beim nächsten Mal gefährlicher zurückkommen, als er je war.

Diese Tatsache hat vor vielen Jahren schon Verhaltensforscher wie Nikolaas Tinbergen sagen lassen, wir Menschen seien vermutlich die einzigen in der Evolution, die gelernt hätten, dass der Tod des Gegners eine endgültige Lösung

einer Auseinandersetzung darstellen könnte. Wir können den Satz auch umkehren: Es ist in uns Menschen eine Angst gewachsen, wie kein Tier sie kennt. Tiere erleben Angst momentan, in Gefahrensituationen, und sie reagieren instinktiv darauf, wie es im Artdurchschnitt als überlebensgünstig sich erwiesen hat. Wir Menschen indessen können uns vorstellen, dass, weit überragend den Gefahrenaugenblick jetzt, in die Zukunft hinein projizierbar die gleichen Gefahren auftreten werden, unheimliche, vergrößerte, unbeherrschbare, wenn wir nicht im Vorlauf etwas dagegen tun. Nehmen wir als des Furchtbaren Beispiel nur das Grundmodell: Jemand ist unterlegen einzig deshalb, weil er in dem Waffensystem, das ihm zur Verfügung stand, schwächer war. Wir müssen nur zurückdenken an die Zeit des sogenannten Kalten Krieges und an die Bereitschaft, Atombomben, Wasserstoffbomben, Neutronenbomben einzusetzen in der Einbildung, dass, wenn wir die größte Waffe besäßen, die tödlichste, eine, die Hunderttausende von Menschen, die Millionen Menschen mit einem Schlage tötet, wir so uns etwas wie Sicherheit schufen: »Balance of Power – Gleichgewicht des Schreckens«, das waren die Worte, die wir für Frieden genommen haben. Wenn wir derart vernichtende Tötungskapazitäten anhäufen, dass wir die Menschheit im Ganzen ausschalten könnten, dann wäre das die optimale Form von Sicherheit. So sehen wir etwa 1953 im amerikanischen Wahlkampf Harry S. Truman dabei, zu überlegen, wie er seine Wählbarkeit durch Machtentfaltung dem amerikanischen Publikum demonstrieren könnte, und wie er zu diesem Zweck überlegt, entsprechend den Einflüsterungen seiner Militärberater, wie viele Bomben man braucht, um die kommunistische Hydra zu enthaupten. Ungefähr so: drei Atombomben auf Sankt Petersburg, vier auf Moskau, fünf auf Magnitogorsk und so weiter. Wir haben die Bomben, wir können damit drohen, wir können im Notfall damit zuschlagen.

Und das wird dann auch noch Politik genannt.

Wenn das Politik ist, Sicherheit zu definieren durch maximierte Tötungskapazität, haben Sie die Aufgipfelung dessen, was Sie einleitend eben beschrieben haben: eine mörderische Geschichte. Aber wir schreiben sie jetzt nicht mehr dem Teufel zu, wir schreiben sie der Angst zu, die der eine Mensch vor dem anderen hat. Wir sind biblisch gesprochen in der Geschichte von Kain und Abel. Wir brauchen keinen Dämon, wir sind ausgeliefert einem Sicherungsbedürfnis, das wir ins Unendliche treiben, weil wir Verstand haben, uns aber gleichzeitig außerstande zeigen, mit dem Verstand diese verunendlichte Angst wieder zurückzurufen. Dazu bräuchten wir ein Vertrauen, das uns davor bewahrt, die Welt in die politisierte Paranoia hineingleiten zu lassen. Deshalb in gewissem Sinne scheint es in vielen Kulturen, in vielen theologischen Systemen ungleich viel einfacher, den Teufel ins Spiel zu bringen, denn dann haben wir die Durcharbeitung unserer eigenen Gefühle und Gedanken sowie unserer kulturgeschichtlichen Standards nicht nötig. Dann aber sind wir ausgeliefert uns selbst gegenüber, und wir können auf magische Formeln sinnen, die uns spukhaft das, was wir selber nicht beherrschen können, mit magischen Mitteln dennoch als beherrschbar erscheinen lassen.

Sie haben auf mein Zitat von Thomas Hobbes »Schlimmer als ein Wolf dem anderen ist der Mensch einem anderen Menschen« geantwortet mit einem Ausflug in die Evolutionsgeschichte des Menschen und versucht zu erklären, warum der Mensch so geworden ist, wie er ist, vor allen Dingen politisch handelnd. Ich möchte ein anderes Beispiel geben: Im März 2015 reißt ein an Depressionen leidender Kopilot hundertneunundvierzig unschuldige Menschen in den Tod, indem er sein Flugzeug in den Pyrenäen gegen einen Berg fliegt, darunter einige Schüler aus der Nähe Ihrer Hei-

matstadt, die auf Klassenfahrt waren. Da haben alle – ich gehöre auch dazu – gesagt: Das muss der Ausdruck des Bösen sein.

So werden wir sprechen, wenn wir eine Tat mit furchtbaren Folgen einer bewussten Entscheidung unterstellen und moralisch bewerten. Wenn wir hingegen schauen, wie Menschen dahin kommen, so zu handeln, wie es etwa in Ihrem Beispiel geschehen ist, haben wir etwas ganz Anderes vor uns. Ohne uns in die Psychologie dieses uns im Grunde unbekannten Piloten einzuarbeiten, muss und kann man doch denken, dass er ein hilfloser Mensch war, ein getriebener, überforderter, der sich zum Piloten vor allem hochgearbeitet hat, um irgend-etwas in seinem Leben zu vollbringen, angesichts dessen er Respekt vor sich selber haben könnte und mit dem er auch den anderen beweisen könnte, dass er jemand ist, auf den man schaut, der wirklich zu etwas imstande ist. Wenn all das kollabiert, weil der Anspruch dieses Ideals viel zu hoch ist und weil die Nichtbeachtung umgekehrt ostentativ unerträglich wird, kann man darauf kommen, etwas Spektakuläres zu tun, etwas Unvergessliches, Großes, nun aber nicht mehr positiv, sondern destruktiv. Die ganze psychische Energie prallt gegen die gefühlte Mauer der Ablehnung, flutet zurück und katalysiert sich im Katastrophischen. In jedem Falle hat man vor sich schon im Tathergang, aber sicherlich auch in der zugrunde liegenden Psychologie einen Menschen, der die anderen durchaus nicht mehr wahrnimmt. Es ist ihm egal, ob an Bord Schüler sich befinden oder Erwachsene, ob da zwei Schüler sind oder hundertfünfzig Schüler – es ist völlig egal, was die Folge des selbstverursachten Absturzes sein wird. Sie haben jemanden vor sich, der im Innenraum seiner Seele wie in einem inneren Kerker eingeschlossen ist, ohne dass Licht von draußen noch hineinfielen, buchstäblich jemanden, der blind an den Wänden seiner Seele tastet mit einer Bombe in der Hand – einen Verzweifelten.

3. Leid, das Leiden schafft

Das wird natürlich die Anverwandten und Angehörigen derer, die unschuldig zu Tode gekommen sind, nicht im Mindesten trösten.

Von Trost ist jetzt auch noch gar nicht die Rede, nur von der Erfassung des Vorgangs. Trost spielt eine Rolle in der Beziehung eines Menschen, der den anderen lieb hatte, dem an ihm lag und der ihn durch ein unbegreifbares Schicksal verloren hat. Trost müsste einen Ausweg bieten, um über die Trauer hinweg zu reifen. Die Erklärung, das Unglück ist passiert durch jemanden, dem wir moralisch die Schuld an der Katastrophe geben können, tröstet auch nicht. Eine solche Erklärung kann allerdings Affekte von Wut und Zorn zusammenführen. Auch eine solche Reaktion ist archaisch genug.

Wenn wir eben von den Wölfen sprachen und dem Erbe der Säugetiere in unserem Gefühlshaushalt, passt dieses Erklärungsschema gerade auch hier: Eine Mutter, ein Vater werden es als ihre biologische Aufgabe begreifen, das Kind, das sie zur Welt gebracht haben, gegen jegliche Gefahr zu schützen. Wenn sie nun erleben, dass sie das nicht vermocht haben, werden sie überlegen, warum sie das nicht konnten, beziehungsweise was sie hätten tun müssen, um es zu erreichen. Das Paradoxe eines solchen Unglücks ist: Sie erleben Schuldgefühle, sie haben die Pflicht versäumt, ihr Kind zu schützen gegen alle Gefahr. Objektiv haben sie das nicht vermocht. Und sie machen sich dafür Vorwürfe. Die Frage stellt sich deshalb: Wie hätten wir es denn trotz allem gekonnt? Also bleibt ein Handlungsimpuls gegenwärtig, der die Vergangenheit unter allen Umständen korrigieren möchte. Und so entsteht die einfachste Antwort fast obsessiv: Wenn wir den Täter rechtzeitig hätten töten können, dann würden wir es geschafft haben, denn dann hätte es ihn ja gar nicht gegeben. Wir projizieren deshalb eine Strafe für den vermeintlich Schuldigen in

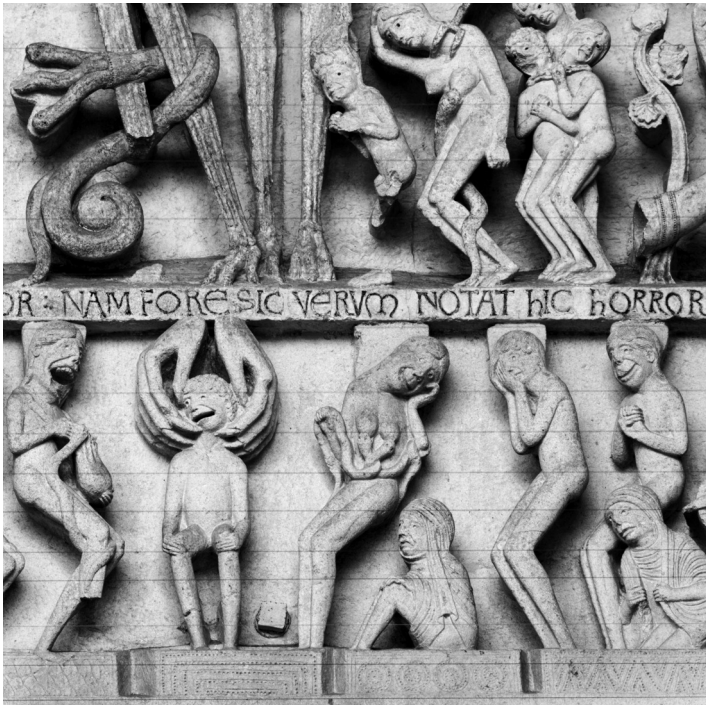


Abb. 1: Gislebertus, Das Jüngste Gericht, Detail, Steinmetzarbeit, 1120–1135, Tympanon, Kathedrale Saint-Lazare in Autun, Frankreich © mauritius images/Alamy RF/Arthur Greenberg.

Das Hauptportal der Kathedrale von Autun zeigt die endgültige Auseinandersetzung zwischen Gott und Teufel. Doch ist eine so klare Trennung von Guten und Bösen möglich, wenn man die Menschen in einer solchen Hilflosigkeit wahrnimmt? Der Mensch: ein solches Wesen braucht Hilfe und Mitleid, nicht noch weitere Strafen und Vorwürfe.

die Zukunft, um ihn auszuschalten, sodass er in der Vergangenheit niemals das hätte tun können, was er getan hat. Es ist ein verdrehter Zeitspiegel: Rückwärts schauend sehen wir in eine Zukunft, die wir uns wünschen, um die verwunschene Vergangenheit zu tilgen – eine Unmöglichkeit, eine Erleich-

terung in Revanche- und Rachegefühlen, aber kein Trost. Im Gegenteil, nur wieder ein Ausdruck von Verzweiflung.

Auf diese Weise bekommen wir ein Beispiel, wie das sogenannte Böse, sagen wir jetzt vielleicht analytisch klarer: das Zerstörerische, Destruktive, Verzweifelte, sich selber fortzeugt aus Schmerz, aus Leid. Das Leid ist der Katalysator des Bösen, es ist die Vermittlungsgröße des Zerstörerischen, keinesfalls der böse Wille, wohl aber der Schmerz, wohl aber enttäuschte Liebe, wohl aber ins Leere greifende Pflichtgefühle und nachgeholte Handlungsimpulse, die wie ein Befehl aus dem archaischen Erbe unseres Säugetiergehirns Platz greifen mitten in der Kultur. Eine solche Reaktion des Leids ist etwas, das uns affektiv derartig heimsucht, dass wir unter dem Druck des Schmerzes um beliebig lange Zeiträume in der Geschichte des Lebens in archaische Handlungsgewohnheiten zurückfallen. Wir könnten den Mörder unserer Kinder ermorden.

4. Der Begriff des Bösen

Vielleicht sollten wir an dieser Stelle fernab von Trost und Psychologie uns einmal fragen, ob denn das überhaupt richtig sein kann, dass wir nur bei Menschen von Böse und im Umkehrschluss manchmal von Gut sprechen.

Gut und Böse sind moralische Begriffe, wie wir schon sagten, und sie rechtfertigen sich allein mit der Annahme, dass hinter unseren Taten ein freier Wille stünde, über den wir selber Entscheidungsmacht hätten und der sich ordnen ließe entlang bestimmter moralischer Wertsysteme und gewisser Regelwerke des richtigen Verhaltens. In Wirklichkeit liegen Gut und Böse, wie wir sehen, unserem Willen schon voraus, sie sind ganz sicher tiefer als alles, was wir als Menschen planen können. In der Natur selber liegen die Widersprüche.